

نصیحت گویش کن جانان کہ از جہاں دوست تر دارند

جو انان سعادت مند پسند بپیر دانان

۳۱۹
سرور
اعلیٰ حضرت مجدد الف ثانی اعلیٰ الشہراتہ

تین مکتوب
مکتبہ حیدر

مع اضافات مفیدہ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب زاد محبہ

ناشر
کتبخانہ محیوی

زومٹا ہریم سہارنپور (یوپی)

حضرت شیخ دامت برکاتہم کی بعض جدید تالیفات دارمی کا وجوب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے احیاء میں نہایت جامع و مستند تالیف جس میں احادیث نبویہ اور فقہائے کرام و مشائخ عظام کے ارشادات و دیگر اقوال سے دارمی کی ضرورت اور اس کی اہمیت بیان کی گئی ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ دارمی سید الکونین اور باقی تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت اور ان کا طریقہ رہا ہے: قیمت ۵۰/۰۰

موت کی یاد دہی

(ضمیمہ آپ بیتی منبہر)

موت کو کثرت سے یاد کیا کرو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مبارک ارشاد کی تعمیل میں رسالہ ہذا کو تالیف کیا گیا: قیمت ۲۰/۰۰

اکابر کا رمضان

جس میں اکابر کرام اور مشائخ عظام نور اللہ مرقدہم کے ماہ مبارک کے مختلف معمولات نہایت شرح و بسط کے ساتھ تحریر کئے گئے ہیں: قیمت ۲۰/۰۰

نصائح حج اور مکتوب گرامی
مع تملک

از حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم — مع دعاء اردو و عرفات و دعاء عربی
اردو و عربی و اکابر از حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نور اللہ مرقدہ

اعلیٰ حضرت عجد و الف ثانی اعلیٰ اللہ مراتبہ کے

تین مکتوب

مقدمہ و مصلحت علیٰ رسولہ الصکرہ علیہ السلام

یہ ناکارہ موت کی یاد اور مختلف رسائل میں یہ مضمون متعدد مرتبہ لکھا چکا کہ تقریباً بیست سال بلکہ اس سے بھی زیادہ مدت سے بعد عصر اپنے اکابر کے سواغ یا لغو فائدہ سننے کا متحمل ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ باتیں تو اس ناکارہ کو کرنی نہیں تیں اور خاموش بیٹھنے سے بہتر یہ ہے کہ اکابر کے کچھ حالات و واقعات سن لیں۔

آج کل اعلیٰ حضرت عجد و الف ثانی نور اللہ مرقدہ کے مکاتیب جن کا ترجمہ و تخلص مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی نے کیا تھا اور جو ایک طویل عرصہ تک ماہنامہ الفرقان لکھنؤ میں بالاقساط شائع ہوتے رہے اور ابھی حال ہی میں کتابی شکل میں حضرت مولانا محمد طور صاحب نعمانی کی توجہ سے شائع ہوئے ہیں، اپنی بعد عصر کی مجلس میں سن رہا ہوں۔ اسکے تین خطوط کے متعلق خیال ہوا کہ ان کو الگ رسالہ کی شکل میں بھی شائع کر دیا جائے تو لوگوں کو فائدہ مزید ہو۔

پہلے مکتوب کے متعلق حضرت الحاج شاہ غلام علی نقشبندی عجدی نے فرمایا ہے کہ عظیم عقائد میں فائدہ کثیر رکھتا ہے اس کو علیحدہ لکھ لکھ کر لوگوں کو دینا چاہیے، خود حضرت عجد و الف صاحب نے دوسرے مکتوب میں جو خواجہ حاتم الدین کے نام تحریر فرمایا ہے جو اس ترجمہ میں تو بہت مختصر ہے مگر اصل خط میں مفصل ہے کہ پہلا خط جو صاحبزادگان

کے نام لکھا ہے۔ اسکو ضرور ملاحظہ کریں، اور تیسرا مکتوب خواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق ہے۔

آج کل لوگ کثرت سے خطوط میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت نقل کرتے رہتے ہیں جن میں آپ کو غیر معروف شکل میں دیکھنا یا شریعت کے خلاف کوئی ارشاد نقل کرتے ہیں۔ اسلئے ایک خط اس مضمون کا بھی شائع کر رہا ہوں اگرچہ یہ مضمون فضائل درود شریف اور خصائل نبوی شرح شمائل ترمذی میں بھی آچکا مگر خطوط میں چونکہ کثرت سے یہ مضمون آتا ہے۔ اسلئے خیال ہوا کہ حضرت مجدد صاحب کا مکتوب بھی شائع کر دیا جائے کہ تمام مکاتیب کا پڑھنا تو مشکل ہے مگر یہ تلخیص آسان ہے۔ اللہ جل شانہ مولانا سید احمد صاحب فریدی اور مولانا محمد منظور صاحب نعمانی کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ اول الذکر نے تلخیص کی اور ثانی الذکر نے طبع کرائے۔

بجز اللہ تعالیٰ وعن سائر الناطقین، احسن الجزاء :-

محمد زکریا عفی عنہ سہارنپوری

مقیم مدینہ طیبہ

۱۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۱ھ یوم جمعہ المبارک

مکتوب منبر

خواجہ عبداللہ و خواجہ عبید اللہ صاحبزادگان حضرت خواجہ بابی باللہ
کے نام !

(یہ مکتوب بہت طویل اور اہم ہے کہیں عقائد کا بیان ہے قاضی شہار اللہ پانی پتی
نے مالا بدستہ کے شروع میں عقائد کی بحث میں اس مکتوب سے اقتباسات لئے ہیں شاہ
غلام علی دہلوی نے اس مکتوب کے متعلق فرمایا ہے کہ عظیم عقائد میں فائدہ کثیر رکھتا ہے
اس کو علیحدہ لکھ کر لوگوں کو دینا چاہیے)

۱۔ یہ دونوں صاحبزادے دو مادوں سے تھے ان میں بڑے خواجہ عبداللہ تھے جن کا لقب
(خواجہ کلاں تھا) اور خواجہ عبید اللہ (خواجہ خورد) کہلاتے تھے اور اپنے بڑے بھائی سے تقریباً چار ماہ
چھوٹے تھے، دونوں بڑے صاحب فضل و کرامات تھے۔

خواجہ خورد حضرت مجدد الف ثانی سے مجاز بھی تھے اور انہوں نے بڑے بڑے اکابر علماء کو
درس دیا ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی حضرت خواجہ
خورد سے بھی بیعت تھے کہتا ہے اہم ربانی میں تقریباً سات مکتوب ان صاحبزادگان کے نام ہیں، خواجہ
کلاں نے سنہ ۱۰۳۲ میں اور خواجہ خورد نے سنہ ۱۰۳۴ میں دھال فرمایا اور اپنے والد بزرگوار کے قریب بن ہوئے
مؤرخین نے ان دونوں صاحبزادوں کے القاب کی تعبیر اور منہ وفات اور دیگر حالات میں
بڑی غلطیاں کی ہیں، سید کمال سنگھ نے جو خواجہ خورد کے براہ راست مرید تھے، اسرار میں دونوں
بھائیوں کے مفصل حالات لکھے ہیں میں نے اسرار یہ ازبدۃ المقامات مآثر الکرام وغیرہ سے انہماک کے
ان دونوں صاحبزادوں پر ایک مقالہ لکھا ہے جو درجہ ولایت کے دو آدمی موتی کے عنوان سے اشرفان
باب ماہ مجادی الاخریٰ درجہ ۱۳۳۲ میں شائع ہو چکا ہے۔ فریدی غفرلہ !

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات — مخدوم زادوں کی خدمت میں انہیں
 ہے کہ یہ فقیر سر سے پاؤں تک آپ کے والد ماجد کے احسانات میں غرق ہے، طریقت
 میں الف بار کا سبق انہیں سے لیا ہے اور اس راہ کے حروف کی بھی ان ہی سے سیکھی
 ہے۔ اندراج النہایت فی البدایہ کی دولت انہی کی برکت صحت سے حاصل کی ہے
 اور سفر در وطن کی سعادت کو ان کی خدمت کے صدقہ ہی میں پایا ہے انکی توجہ
 مبارک نے دو ڈھائی ماہ میں اس ناقابل کو نسبت نقشبندیہ تک پہنچا دیا، اور
 اکابر کے حضور خاص کو بھی عطا فرمایا، اس مدت قلیلہ میں جو کچھ تجلیات و ظہورات
 انوار والوان "بے رنگیہا و بے کیفیہا" ان کے طفیل میں رونما ہوئے انکی کیا
 تشریح کروں، ان کی توجہ مبارک کی برکت سے معارف توحید و غیرہ کا (شاید ہی)
 کوئی دنیہ رہ گیا ہو جو اس فقیر پر واضح نہ کیا گیا اور اس کی حقیقت سے اطلاع
 نہ پائی ہو جب کہ اتنی عظیم الشان دولت آپ کے والد بزرگوار سے اس فقیر کو بھی
 ہو تو اگر تمام عمر بھی اپنے سر کو خدام بارگاہ عالی کے قدموں میں پامال کروں تب
 بھی کچھ حق ادا نہ ہو جائی کہ تا ہیوں کو کیا گناؤں اور اپنی شرمندگی کا کیا اظہار
 کروں، معارف آگاہ خواجہ حامد الدین احمد کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے جزائے
 خیر دے کہ انہوں نے ہم کو تاہ عمل لوگوں کے کام کو اپنے ذمہ لازم کر کے خدام بارگاہ
 کی خدمت کے لئے اپنی کمر بخت کو کس لیا ہے اور ہم دو افتادوں کو فارغ البال کر دیا
 ۵

گر بن من زباں شود ہر مونسے

یک شکریہ سے از ہزار تو اقم کرد

فقیر یقین مرتبہ حضرت پیر و مرشد کے آستانہ پر (ان کی زندگی میں) حاضر
 ہوا ہے، آخری حاضری پر فقیر سے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ضعف بدن غالب آگیا ہے
 امید حیات کم ہے، میرے بچوں کے حالات سے خبردار رہنا پھر اپنے سامنے آپ

دونوں کو طلب کیا اس وقت آپ دونوں دودھ پیتے بیٹھے تھے، حکم فرمایا کہ ان بچوں پر
 توجہ کرو۔ ان کے حکم سے ان کے سامنے ہی توجہ کی گئی۔ حتیٰ کہ اس کا اثر ظاہر میں بھی
 نمایاں ہوا۔ بعد ازاں فرمایا کہ ان بچوں کی ماؤں پر بھی غائبانہ توجہ کرو، حسب الارشاد
 ان پر بھی غائبانہ توجہ کی گئی۔ امید ہے کہ حضرت والا کی موجودگی کی برکت سے وہ توجہ
 نتائج پیدا کرے گی، یہ خیال نہ کرنا کہ میں پیر و مرشد کی وصیت کو فراموش کر چکا
 ہوں یا تغافل رہتا ہوں ایسا ہرگز نہیں ہے البتہ (راہ سلوک طے کرانے کے لئے)
 آپ کے اشاروں کا منتظر ہوں۔

اب چند فقرات بطور خیر خواہی لکھتے جاتے ہیں۔ امید ہے کہ گوش ہوش سے
 سنیں گے، اللہ تعالیٰ آپ کو سعادت مندر کرے۔

فرض اولین نزد عقلاً، تصحیح عقائد ہے، فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے
 مطابق، چنانچہ بعض مسائل اعتقادیہ کا بیان کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس کے ساتھ موجود ہے اور تمام اشیاء ہی کی ایجاد
 سے موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ ذات میں، صفات میں اور افعال میں یکساں ہے کسی کو
 کسی بات میں اسکے ساتھ فی الحقیقت کوئی شرکت نہیں ہے نہ وجود میں اور نہ
 اسکے علاوہ (علم و قدرت وغیرہ) میں کوئی مشارکت آئی اور مناسبت لفظی ہو تو
 وہ بحث سے خارج ہے، اللہ تعالیٰ کے صفات و افعال اس کی ذات کی طرح
 بے چون و بے چگونہ ہیں۔ ان کو مخلوق کے صفات و افعال سے کوئی مناسبت
 نہیں ہے۔ مثلاً صفت علم ہے اللہ تعالیٰ کی یہ صفت قدیم اور بسیط ہے کہ اس میں
 تعدد اور تکثر راہ نہیں پاتا ہے۔ اگرچہ وہ تعدد باعتبار تعدد تعلقات ہی کیوں
 نہ ہو۔ اس لئے کہ وہاں ایک انکشاف بسیط ہے کہ معلومات ازل و ابد اسی انکشاف
 سے منکشف ہوتے ہیں وہ تمام اشیاء کے احوال متناسب و متضادہ کلیہ و جزئیہ

ہر ایک کے اوقات مخصوصہ کے اندر آن واحد میں جانتا ہے۔ ایک ہی آن میں زید کو موجود معدوم ہاں کے پیٹ میں جو آن پڑھا، زندہ مردہ، قائم قاعد مستند پہلو پر لیٹا ہوا خنداں، گریاں، متلذذ، متاظم، عزیز، ذلیل، برزخ میں حشر میں جنت میں تلذذات کے اندر جانتا ہے۔ پس تعدد تعلق بھی اس مقام پر مفقود ہے اسلئے کہ تعدد تعلقات، تعدد اوقات اور تکثر ازمہ چاہتا ہے اور وہ یہاں ہے نہیں۔ اللہ تعالیٰ پر نہ زمانہ جاری ہے نہ تقدم و تاخر، پس اگر اللہ تعالیٰ کے علم میں معلومات کا تعلق ثابت کریں تو وہ ایک ایسا تعلق ہوگا جو جمیع معلومات سے مستعلق ہے اور وہ تعلق بھی مجہول الکیفیت ہے اور صفت علم کی طرح بے چون و بے چگونہ وہ جدا اشیاء کو آن واحد میں جانتا ہے۔ اسکی ایک مثال پیش کر کے مسئلہ کو قریب اہم کرتا ہوں۔

(دیکھیے) یہ بات ممکن ہے کہ ایک شخص ایک وقت میں کلمہ کو اسکے اقسام متبائنہ احوال متغایرہ اور اعتبارات متضادہ کے ساتھ جانے یعنی ایک ہی وقت میں اس کلمہ کو اکمل، فعل، حرف، نطائی، رباعی، معرب، مبنی، متمکن، غیر متمکن، منصرف، غیر منصرف، معرفہ، نکرہ، ماضی، مستقبل، امر، نہی کی حیثیت سے جان لے بلکہ جائز ہے کہ وہ شخص کہے کہ میں کلمہ کے تمام اقسام و اعتبارات آئینہ کلمہ میں بیک وقت تفصیل سے دیکھتا ہوں۔ پس جب کہ علم ممکن اور دید ممکن میں تضاد جمع ہو سکتے ہیں تو پھر علم واجب تعالیٰ میں جب کہ اللہ کے لئے مثل الیٰ ہے کیوں بعید ہونگے یہ بھی واضح رہے کہ یہ جمع ضدین صورتہ ہے ورنہ فی الحقیقت انکے درمیان ضدیت مفقود ہے۔ اسلئے کہ ہر چند حق تعالیٰ نے زید کو آن واحد میں موجود و معدوم جانا ہی لیکن اسی آن میں یہ جانا ہے کہ اسکے وجود کا زمانہ مثلث استہ ہے اور اسکے عدم سابق کا وقت اس سے پہلے والا سال ہے اور عدم لاحق کا وقت مثلاً ہے کہیں

درحقیقت کوئی بھی تضاد نہیں۔ اس تحقیق سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا علم ہر چند
جزئیات متغیرہ سے تعلق رکھے۔ مگر اسکے علم میں تغیر راستہ نہیں پاتا اور گمانِ حدوث
اسکی اس صفت میں نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح کلام حق تعالیٰ بھی ایک کلام بسیط
کہ ازل سے ابد تک اسی کلام سے متکلم ہے۔ امر، نہی، اعلام، استعلام، مسمی، ترجی
اسی ایک کلام سے ظاہر و ہویدا ہیں۔ اور تمام کتب منزله اور صحف مرسلہ اسی کلام
بسیط کا ایک ورق ہیں۔

ذریعہ اسی کلام سے تحریر میں آئی، انجیل نے اسی سے صورتِ لفظی پیدا کی
زبور اسی سے مسطور ہوئی اور قرآن مجید بھی اسی کلام سے نازل ہوا۔ ۵
واللہ کلام حق کہ علی الحق یکمیت دس
پس در نزول مختلف آثار آمدہ

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ایک فعل ہے کہ مصنوعات اولیں و آخرین اسی ایک
فعل سے وجود میں آئیں (چنانچہ ارشاد ہے) وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ
بِالْبَصَرِ۔ (نہیں ہے ہمارا کام مگر ایک کلمہ مانند پلک جھپکانے کے) یہ آیت کریمہ اسی
حقیقت مذکورہ کی طرف ایک اشارہ ہے۔ احیاء امانت ایلام، انعام اسی فعل سے
مربوط ہے۔ نیز موجود کرنا اور معدوم کرنا بھی اسی فعل سے ناشی ہے، پس فعل حق تعالیٰ
میں بھی تعدد تعلقات ثابت نہیں یک تعلق مخلوقات اولین و آخرین اپنے وجود
کے اوقات مخصوصہ میں وجود پذیر ہوتی ہیں۔ یہ تعلق بھی اللہ تعالیٰ کے فعل
کی طرح بے چون و بے چگونہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا اور
نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کر سکے، لیکن وہ محیط اشیا ہے اور اشیا سے قرب
معیت کا تعلق رکھتا ہے وہ ایسا احاطہ اور ایسا قرب و معیت نہیں ہے جو ہمارے
نہم ناقص میں آجائے یہ شایانِ قدس نہیں، جو کچھ کشف و شہود سے معلوم کرتے

ہیں۔ حق تعالیٰ اس سے بھی منزہ ہے اسلئے کہ ممکن (بشر وغیرہ) کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور افعال کی حقیقت سے سوائے جہل و حیرت کے کچھ میسر نہیں ہے غیب پر ایمان لانا چاہیے اور جو کچھ مکشوف و مشہود ہو اسکو محنت لائے بغی کرنا چاہیے۔

عشقاً شکار کس نہ شود دام باز چیں

ایں جا ہمیشہ باد بدست است دام را

حضرت پیر و مرشد کی شنوی کا یہ شعر بھی اس مقام کے مناسب ہے۔

سے ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است

پس ہم ایمان لائیں کہ اللہ تعالیٰ محیط اشیاء ہے اور اشیاء کے قریب اور ان کے ساتھ ہے لیکن احاطہ قریب و محیت کی حقیقت ہم نہیں جانتے کہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا کسی چیز سے اتحاد نہیں اور نہ کوئی چیز اس سے متحد ہے، اللہ تعالیٰ عنی مطلق ہے۔ ذات میں بھی صفات میں بھی افعال میں بھی کسی بات میں کسی چیز کا محتاج نہیں۔ اللہ تعالیٰ تمام صفات نقصان اور نشانات حدوث سے منزہ و مبرا ہے جس طرح جسم و جسمانی نہیں ہے۔ مکانی و زمانی بھی نہیں ہے۔ تمام صفات کمال اسی کے لئے ثابت ہیں۔ بمعند ان صفات کمال کے یہ آٹھ صفات بھی ہیں، حیات، علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر، کلام، تکوین، اللہ تعالیٰ قدیم و ازلی ہے اسکے غیر کی یہ شان نہیں۔ ممکنات تمام کی تمام چاہے وہ جو اہر ہو یا اعراض، عقول ہوں کہ نفوس افلاک ہوں یا عناصر قادر مختار کی ایجاد سے ہیں۔ ویں ان کو پردہ عدم سے وجود میں لایا ہے۔ یہ ممکنات جس طرح وجود و حدوث میں اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں اپنی بقا میں بھی اسی کے محتاج ہیں، اللہ تعالیٰ نے

۱۔ شکار کسی کا شکار نہیں ہوا کرتا، اپنے جال کو اٹھالے، جال کے لئے اس جگہ ہمیشہ مخدومی ہوتی ہے۔

۲۔ اگلے ملک ایوان استغنا بلند ہے میرے لئے وہاں ملک پہنچنے کی فکر ناپسندیدہ بات ہے۔

اسباب و وسائل کو اپنے فعل اور اپنی حکمت کا پردہ پوش بنا دیا ہے۔ ارباب عقل و ہوش جن کی چشم بصیرت میں متابعت انبیاء کا سرمہ لگا ہوا ہے۔ جانتے ہیں کہ اسباب و وسائل جو کہ وجود و بقا میں محتاج خدا ہیں اور اپنا ثبوت و قیام اسی سے رکھتے ہیں اور جو کہ جہاد محض ہیں کس طرح اپنے جیسے (محتاج) میں تاثیر اور ایجاد و اختراع کر سکتے ہیں (لا محالہ) ایک قادر ہے جو ان اسباب کے پس منظر میں ہر چیز ایجاد کرتا ہے۔ اور اس کو کمالات لائقہ عطا فرماتا ہے۔ ایک بھان چیز کی حرکت کو دیکھ کر عقلمند لوگ اس حقیقت کا پتہ چلا لیتے ہیں کہ اس کی حرکت دینے والا کوئی ضرور ہے۔ اسلئے کہ وہ جانتے ہیں کہ یہ حرکت خود اس بے جان کے لائق حال نہیں ہے اس کے پیچھے ایک فاعل ہے جو اس فعل کی ایجاد کر رہا ہے۔ ہاں ایک بیوقوف کی نظر میں فعل جہاد فاعل حقیقی کے فعل کا روپوش و پردہ پوش ہو جاتا ہے وہ اپنی کمال کندہ بینی کی بنا پر جہاد محض کو اس کے فعل پر نظر کر کے صاحب قدرت سمجھ رہا ہے اور فاعل حقیقی کا شکر ہے۔ ایک جماعت ہے جو رفع اسباب (اسباب کے نظر انداز کرنے) میں کمال سمجھ بیٹھی ہے اور اشیاء کو ابتدائی وسیلہ اسباب حضرت حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرتی ہے وہ لوگ اتنا نہیں سمجھتے کہ رفع اسباب سے رفع حکمت لازم آتی ہے جس حکمت کے ضمن میں بہت سی مصلحتیں ملحوظ ہیں۔ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ اٰنْبِیَاءُ عَلَیْہِمُ السَّلَامُ کا طریقہ تو یہ ہے کہ وہ اسباب کی رعایت بھی فرماتے ہیں اور پھر معاملے کو سپرد بخدا کر دیتے ہیں۔ چنانچہ حضرت یعقوب علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نظر بد کا خیال کر کے اپنے لڑکوں کو وصیت فرمائی کہ یَا بَنِّیْ لَا تَدْخُلُوْا مِنْ بَابٍ وَّاجِدٍ وَّاَدْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ (اے لڑکے دیکھو صحر کے ایک دروازے سے تم سب کے سب داخل نہ ہونا بلکہ متفرق دروازوں سے داخل ہونا۔ اس رعایت اسباب کے ساتھ ساتھ

معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا اور فرمایا۔ وَمَا أَعْنَىٰ عَنْكُمْ مَنِ اللَّهُ بِشَيْءٍ إِنْ
 الْحُكْمُ إِلَهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ میں تم سے
 قضاے خداوندی کو کچھ بھی دفع نہیں کر سکتا، فرما تروا فی تو بس اسی کی ہے۔ اسی پر
 میں نے توکل کیا اور اسی پر متوکلین کو توکل کرنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 یعقوب علیہ السلام کی اس معرفت کی تعریف و تحسین فرمائی، اور اس کو اپنی طرف
 منسوب فرمایا، چنانچہ اسکے بعد ارشاد ہے۔ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَٰكِن
 أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ اور یہ سب وہ جب دانش تھے اور اس علم سے
 بہرہ ور تھے جو ہم نے ان کو سکھایا تھا لیکن اکثر آدمی اس حقیقت کو نہیں جانتے
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں آقائے نامدار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 بھی اسباب اختیار کرنے کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ ارشاد باری ہے یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کافی ہے
 آپ کو خدا اور کفایت کرتے ہیں آپ کے لئے وہ مسلمان جو آپ کی پیروی کرتے ہیں
 باقی رہی تاثیر اسباب جو جاتر ہے کہ حضرت حق تعالیٰ بعض اوقات اسباب میں
 تاثیر پیدا فرمادیں تاکہ وہ موثر ہو جائیں اور بعض اوقات تاثیر کو پیدا نہیں
 بھی فرماتے اور کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا۔ چنانچہ ہم اسباب میں اس حقیقت کا
 مشاہدہ کرتے رہتے ہیں۔ مطلقاً تاثیر اسباب کا انکار ایک قسم کی ہٹ دھرمی ہے
 تاثیر کا قائل ہونا چاہیے لیکن اس تاثیر کو اس کے سبب کی طرف اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے سمجھنا چاہیے تو سب اسباب کا ہونا متافی توکل نہیں ہے جیسا کہ نامتوں نے
 متافی توکل سمجھ لیا ہے بلکہ تو سب اسباب کے اندر کمال توکل ہے۔ حضرت یعقوب
 علیہ السلام نے رعایت سبب کرنے اور پھر سپرد و بخدا کرنے کو توکل قرار دیا ہے چنانچہ
 فرمایا ہے عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ط۔

اللہ تعالیٰ ارادہ کنندہ خیر و شر بھی ہے اور خیر و شر کا خالق بھی ہے۔ البتہ خیر سے راضی ہے اور شر سے راضی نہیں۔ یہ ارادہ و رضا کا فرق وہ ہے کہ حضرت حق تعالیٰ نے اہل سنت پر اس کو منکشف فرمادیا ہے۔ باقی تمام فرق اس فرق سے بہرہ ور نہ ہونے کی وجہ سے گمراہی کے گڑھے میں پڑ گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو قدرت و ارادہ عطا فرمایا ہے کہ اپنے اختیار سے کسب افعال کرتے ہیں، خلق افعال حضرت حق کی طرف سے ہے اور کسب افعال کا تعلق بندوں سے ہے۔ عادیۃ اللہ اس طرح جاری ہے کہ بندہ جب اپنے فعل کا قصد کرتا ہے تو خلق حق تعالیٰ اس فعل کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ بندہ کا فعل اس کے قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ ناچار مدح و ذم اور ثواب و عقاب کا بھی اس سے تعلق ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو مومنین آخرت میں بہشت کے اندر بے جہت و بے کیف اور بے شبہ و مثال دیکھیں گے۔ یہ دیدار باری کا وہ مسئلہ ہے کہ سوائے اہل سنت کے جمیع فرقہ ہائے اسلام اسکے منکر ہیں۔ دیگر فرقے روئے بے جہت اور بے کیف کو تجویز نہیں کرتے، بعثت انبیاء علیہم السلام رحمت عالمیاں ہے۔ اگر ان بزرگوں کا توسط وجود نہ ہوتا تو ہم گمراہوں کی واجب الوجود کی معرفت ذات و صفات کی طرف کون رہنمائی کرتا، اور مرضیات خداوندی اور عدم مرضیات خداوندی میں کون تمیز دیتا؟ ہماری ناقص عقلیں انبیاء کی دعوت کے بغیر اس حقیقت سے معزول و معطل اور ہمارے اظہام نامہ تمام اند زرگواروں کی تقلید کے بغیر اس معاملے میں خوار کردہ شدہ ہیں بعثت انبیاء ایک ایسی حجت بالغہ ہے کہ عذاب و ثواب اخروی و دہائی اس سے متعلق ہے (یقیناً) بعثت انبیاء عین رحمت ہے، کیونکہ سبب معرفت ذات و صفات واجب الوجود ہے اور یہ معرفت ہی سعادت دنیویہ و اخرویہ کو مستفصل ہے اور اسی بعثت کی بدولت یہ تمیز ہوتی ہے کہ یہ چیزیں مناسب جناب قدس ہیں اور یہ نامناسب ہیں

ہماری تگرانی اندھی عقل جو کہ داغ امکان حدوث سے داغدار ہے کیا جانے کہ
 اس حضرت واجب الوجود کے مناسب کہ قدامت جس کے لوازم سے ہے کون کون
 سے اسماء و صفات اور افعال ہیں اور کون کون سے نامناسب ہیں؟ تاکہ مناسب
 کا اطلاق کیا جائے اور نامناسب سے اجتناب ہو بلکہ بسا اوقات یہ عقل
 ناقص کمال کو نقصان اور نقصان کو کمال سمجھ لیتی ہے۔ یہ مناسب و نامناسب
 کا امتیاز زرد فقیر تمام ظاہری و باطنی نعمتوں سے بالاتر ہے وہ بڑا ہی کم بخت ہے
 جو امور نامناسبہ اور اشیائے ناشائستہ کے ساتھ حضرت حق سبحانہ کو منسوب کرے
 باطل کو حق سے اور غیر مستحق عبادت کو مستحق عبادت سے جدا اور ممتاز کرنا بعثت انبیاء
 کا ہی کارنامہ ہے۔ بعثت انبیاء ہی کے ذریعہ راہ حق کی جاننے، دعوت دی گئی
 ہے اور بندوں کو سعادت قرب و وصل تک پہنچایا گیا ہے۔ اسی بعثت سے مرضیات
 خداوندی پر آگاہی میسر ہوتی ہے اور اسی کی برکت سے ملک خداوندی کے
 اندر جو از تصرف اور عدم حوازی تصرف متمیز ہوتا ہے۔ پس یہ امر مسلم ہے کہ بعثت
 انبیاء (سر اپا) رحمت ہے جو شخص خواہشات نفس امارہ کا مطیع ہو گیا ہے وہ
 بحکم شیطان لعین انکار بعثت کرتا ہے اور بقصد کفائے بعثت عمل کرنے کے لئے
 تیار نہیں ہوتا۔

حصول تصفیہ و تزکیہ ان اعمال صالحہ کے انجام دینے سے متعلق ہے جو
 مرضیات مولیٰ ہوں اور یہ بات بھی موقوف ہے بعثت انبیاء پر، پس بغیر بعثت
 حصول حقیقت تصفیہ و تزکیہ بھی میسر نہیں۔ اور جو صفائی کفار و اہل فسق کو
 حاصل ہو جاتی ہے وہ درحقیقت صفائے نفس ہے نہ کہ صفائے قلب، صفائے
 نفس سے سوائے گمراہی اور خسارہ کے کسی اور بات کی طرف رہنمائی نہیں ہوتی صفائی
 نفس کی حالت میں جو بعض امور غیبیہ کا کشف کفار و اہل فسق کو ہو جاتا ہے وہ

استدراج ہے اور استدراج سے مقصود جماعت کفار و اہل فسق کے خسارے کے علاوہ کچھ نہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اس بلا سے بھرتہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نجات دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ازراہ بعثت جو تکلیف شرعی ثابت و لازم ہوئی ہے وہ بھی رحمت ہی رحمت ہے۔ ایسا نہیں ہے جیسا کہ تکلیف شرعی کے منکر بعض ملحد و زندیق گمان کرتے ہیں اور تکلیف کو کلفت تصور کر کے غیر معقول سمجھے ہوئے ہیں اور بر ملا کہتے ہیں، ارے صاحب یہ کون سی مہربانی ہے کہ بندوں کو امور شاقہ کے ساتھ تکلیف دیں اور پھر کہیں کہ اگر بندے اس تکلیف کے مقتضی اپیل کر نیچے تو بہشت میں جائیں گے ورنہ دوزخ میں جائیں گے۔ ان منکرین سے دریافت کرو کہ اللہ میاں اپنے بندوں کو اعمال صالحہ کا کیوں مکلف نہ کریں اور اپنے بندوں کو کیوں آزاد چھوڑ دیں کہ بس کھاؤ اور سو جاؤ اور اپنے طور پر زندگی بسر کرو۔ یہ کم نصیب و بے خرد منکرین شاید یہ نہیں جانتے کہ شکر منعم عتائد واجب سے ہے اور یہ تکلیفات شرعیہ اس شکر کی ادائیگی کا بیان ہے۔ پس عقل کی رو سے بھی تکلیف شرعی واجب ہوگی، نیز نظام عالم اسی تکلیف شرعی سے مربوط ہے اگر ہر ایک کو یوں ہی آزاد چھوڑ دیا جاتا تو سوائے شرارت و فساد کے اور کچھ بھی ظہور میں نہ آتا، ہر بواہوس دوسرے کے نفس و مال میں دست درازی کرتا اور گناہ و حیانت کے ساتھ پیش آتا، اس طرح خود بھی ضائع ہوتا اور دوسرے کو بھی ضائع کرتا، اگر شرع کے زواجر و موانع موجود نہ ہوتے تو پناہ بجز ابراہیم ہوتا

وَلَكُنْ فِي الْأَقْصَاصِ حَيٰوةً يٰۤاُدٰی الْاَلْبَابِ مِمَّا رَفَعْنَا لَعْنَةَ اٰلِیۤمٍ ؕ
 حیات مضمومہ یعنی قصاص کا حکم سبب حیات ہے۔

اگر چوب حاکم نہ باشد ز پے کند زنگی مست در کعبہ حقے

۱۵۔ اگر حاکم کا ڈنڈا نہ ہو تو زنجی شرابی کعبے میں حقے کرنے کی جرأت کرے گا۔

علاوہ ازیں ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق ہے اور بندے اس کے مملوک ہیں۔ پس جو حکم و تصرف وہ ان میں فرمائے عین خیر و صلاح ہے اور مشابہ ظلم و فساد سے مبرا و منزہ ہے۔ لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ اس سے اس کے افعال کی باز پرس کا کسی کو حق نہیں ہے۔

کرا زہرہ آنکہ از بسیم از کشاید زباں جز بہ تسلیم او

وہ اگر سب کو دوزخ میں بھیج دے اور عذاب ابدی کرے تو کوئی اعتراض کا موقع نہیں۔ اور نہ یہ کسی غیر کی ملکیت میں تصرف کہ ہمیں مشابہ ستم ہو۔ بخلاف ہماری املاک کے کہ وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی املاک ہیں۔ ان میں بدون تجویز خدا ہمارے جمیع تصرفات عین ستم ہیں۔ البتہ صاحب شرع نے بعض مصالح کی بنا پر ان املاک کی نسبت ہماری طرف کی ہے۔ ورنہ فی الحقیقت وہ اسی کی ملکیت ہیں۔ پس ان میں ہمارا تصرف اسی قدر جائز ہو گا جتنا مالک علی الاطلاق (خداوند کریم نے) تجویز فرما دیا اور مباح قرار دیدیا، ان انبیاء علیہم السلام نے اللہ کی طرف سے مطمح ہو کر جو خبریں دی ہیں اور جو احکام بیان فرمائے ہیں وہ سب صادق اور مطابق واقع ہیں۔ قبر میں منکر کبیر کا سوالی مومنوں اور کافروں سے ہونا حق و ثابت ہے۔ قبر ایک برزخ ہے جو درمیان دنیا و آخرت ہے۔ قبر کا عذاب اس حیثیت سے تو عذاب دنیوی سے تعلق رکھتا ہے کہ (ایک دن) جہنم ہو جائیگا۔ اور دوسری حیثیت سے وہ عذاب اخروی سے مناسبت رکھتا ہے۔ اس لئے کہ وہ حقیقت میں عذاب ہائے آخرت سے ہے۔ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا، کافر صبح و شام آتش (دوزخ) پر پیش کئے جائیں گے) یہ آیت عذاب قبر کے بار میں ہے اسی طرح راحت قبر بھی دو حیثیتیں رکھتی ہے وہ شخص بڑا سعادت مند ہے جس کی

۱۷۔ کس کی مجال ہے کہ اس کے سامنے سوائے تسلیم و رضا کے زبان کھولے :

لغزشوں اور جیسے گناہوں کو کمال بہر بانی معاف فرمادیں اور کوئی گرفت نہ فرمائیں
 اگر مواخذہ نہ فرمائیں بھی تو کمال رحمت سے دنیا کی تکالیف کو ہمیں کے گناہوں
 کا کفارہ قرار دیدیں اور کچھ گناہ رہ جائیں تو فشارِ قبر کو اور ان تکلیفوں کو
 جو قبر میں ہوتی ہیں کفارہ کر دیں تاکہ پاک و پاکیزہ ہو کر عرش میں آئیں، اور
 جیسے ساتھ ایسا نہ کریں اور اسکے مواخذہ کو آخرت پر جھوڑ دیں تو یہ بھی عین
 عدل ہے مگر ایسی صورت میں گنہگاروں اور شرمساروں کا بُرا حال ہو گا۔
 لیکن اگر وہ گنہگار اہل اسلام و ایمان ہے تو آخر کار اسکے ساتھ رحمت کا معاملہ
 ہو گا اور وہ عذابِ ابدی سے محفوظ رہے گا یہ بھی بڑی نعمت ہے۔ رَبَّنَا اَسْمِعْ
 لَنَا نُورًا نَادَا غَفِرْنَا لَنَا ذُنُوبَنَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ہرمت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 روزِ قیامت حق ہے اور اس روز آسمان، ستارے، زمین، پہاڑ، دریا
 حیوان، نباتات، معادن یہ سب چیزیں ختم ہو جائیں گی، آسمان تھق ہو جائے گا
 اور ستارے منتشر، زمین اور پہاڑ زبر آگندہ ذرات کی طرح ہو جائیں گے یہ نسبت
 و نابود کرنا نفیِ اولیٰ سے تعلق رکھتا ہے۔ نفخہ ثانیہ سے (مردے) قبروں سے اٹھ
 کھڑے ہونگے اور عرش کی طرف روانہ ہونگے، قرآن کی بہت سی آیات اس حقیقت
 کو واضح کر رہی ہیں۔ حساب، میزان اور پل صراط حق ہے۔ مجاہد صادق صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کی خبر دی ہے۔ طورِ نبوت سے ناواقف لوگوں نے جو ان باتوں
 کو بعید سمجھ کر انکار کیا ہے اُن کا انکار درجہ اعتبار سے ساقط ہے۔ اسلئے کہ
 طورِ نبوت طورِ عقل سے ماوراء ہے۔ اخبار صادقہ انبیاء کو نظرِ عقل سے موافق
 کرنے کی کوشش کرنا فی الحقیقت انکارِ طورِ نبوت ہے۔ یہ معاملہ تو تقلیدِ انبیاء پر
 مبنی ہے۔ یہ نہ سمجھ لینا کہ طورِ نبوت طورِ عقل کے مخالف ہے۔ نہیں ایسا نہیں ہے
 بلکہ عقل بغیر تقایدِ انبیاء کے مطلبِ عالی تک راہِ یاب نہیں ہو سکتی (عقل کو تقلید

انبیاء ضروری ہے) مخالفت دوسری چیز ہے اور عدم ادراک دوسری بات ہے۔
 مخالفت تو بغیر ادراک کے متصور ہی نہیں ہوتی (اور جب عقل بیچاری بعض احکام
 شرعیہ کو سمجھ ہی نہیں سکتی تو اس کی مخالفت کیا کرے گی) بہشت و دوزخ موجود
 ہیں۔ "بعد از محاسبہ روز قیامت" ایک گروہ کو بہشت میں داخل کرینگے اور ایک
 گروہ کو دوزخ میں (مؤمنین کو ثواب اور کفار کو) عذاب دائمی وابدی ہوگا،
 اس ثواب و عذاب کی انتہا نہیں ہے۔ جیسا کہ نصوص قطعیہ اس حقیقت پر
 دلالت کرتی ہیں۔ "ملائکہ خدا کے بندے ہیں وہ معاسی سے معصوم اور خطا و
 نسیان سے محفوظ ہیں۔ لَا يَخْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ"
 فرشتے اللہ کے احکام کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس کام کیلئے مامور ہوتے ہیں
 اس کو انجام دیتے ہیں) فرشتے کھانے پینے سے پاک ہیں اور تذکیر و تانیث سے
 مبرا و منزه ہیں۔ قرآن مجید میں ان کے لئے صمیر میں مذکر جو آئی ہیں وہ اسلئے
 کہ صنف مذکور کو شرف حاصل ہے صنف نساء کے مقابلہ میں، اللہ تعالیٰ خود
 اپنے لئے بھی صمیر کی تذکیر ہی لائے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں میں سے
 بعض کو رسالت و پیغام رسانی کیلئے چن لیا ہے، جیسا کہ بعض انسانوں کو
 اس دولت سے مشرف فرمایا ہے۔ اَللّٰهُ يَصْطَلِقُ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ
 النَّاسِ (اللہ تعالیٰ نے ملائکہ اور انسانوں میں سے فرستادوں کو چن لیا ہے)
 جمہور علماء اہل حق اس عقیدہ پر ہیں کہ خواص بشر خواص فرشتہ سے افضل
 ہیں۔ ایمان نام ہے تصدیق قلبی کا یعنی دین کی ان باتوں کی (تصدیق) جو بطریق
 بتقرن اور بطور تواتر ہم تک پہنچی ہیں۔ اقرارسانی کو بھی جو احتمال سقوط رکھتا ہے
 رکن ایمان کہا ہے اس تصدیق کے علاوہ کفر و کافری اور خصائص دل و اہرام کافری
 سے بیزاری ہے اگر عیاداً باللہ تصدیق قلبی کا دعویٰ کرنے کے بعد اپنے اعمال

و افعال کے ذریعہ) کفر سے بیزاری کا اظہار نہ کرے (بلکہ ایسے افعال اس سے سرزد ہوں جو کفر سے راضی ہونے پر دلالت کرتے ہوں) تو وہ دو دنیوں کا قبول کرنے والا اور دباغ ارتداد سے داغدار قرار دیا جائیگا۔ اور فی الحقیقت اس کا حال منافق کا سا ہے کہ لَا اِلٰی ہُوْلاً وَّلَا اِلٰی ہُوْلاً وَّ لَا اِلٰی ہُوْلاً (منافق نہ اس ہی طرف ہے نہ اس ہی طرف)۔

فائدہ جلیلہ

دوزخ کا عذاب ابدی جزا کفر ہے اور بس (ایمان کے ہوتے عصیاں و گناہ کے بدلہ میں ابدی عذاب نہ ہوگا) اگر دریافت کیا جائے کہ ایک شخص ہے جو باوجود ایمان کے کچھ رسوم کفر بھی بجالاتا اور تعظیمِ مرام کفر کرتا ہے۔ جیسا کہ بہت سے مسلمانان ہند اس بلا میں مبتلا ہیں۔ علماء ایسے شخص کے کفر کا حکم لگاتے ہیں اور اہل ارتداد سے سمجھتے ہیں۔ پس مقتولائے علماء ایسا شخص عذابِ ابدی میں گرفتار ہونا چاہیے۔ حالانکہ احادیث صحاح میں آیا ہے کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا اس کو دوزخ سے (بالآخر) نکال لیا جائیگا، اور عذابِ دائمی میں نہیں چھوڑا جائیگا۔ میری تحقیق یہ ہے کہ اگر کافر شخص ہے تب تو عذابِ دائمی کا مستحق ہے اور اگر ادائیگیِ مرام کفر کے ساتھ ساتھ ذرہ ایمان بھی رکھتا ہے تو عذابِ دوزخ میں تو ضرور مبتلا ہوگا، لیکن اس ذرہ ایمان کی برکت سے اقلید ہے کہ دوامِ عذاب اور گرفتاریِ دائمی سے نجات پا جائے۔ فقیر ایک مرتبہ ایک شخص کی عیادت کو گیا تھا جسکے اوپر نزع کا عالم طاری ہو چکا تھا، اس مرنے والے کی حالت بہ توجہ کی گئی تو محسوس ہوا کہ اس کا دل ظلماتِ بسیار رکھتا ہے۔ فقیر ہر چند ان ظلمات کو دور کرنے کی طرف متوجہ ہوا لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا، بہت کچھ توجہ کر نیکی بعد (ازراہ کشف والہام) معلوم ہوا کہ ظلمات ان صفات کفر سے پیدا ہوئے ہیں

جو اس شخص کے اندر چھپے ہوئے ہیں۔ اور ان تمام کمزورتوں اور تاریکیوں کا منبع اس کی دوستی کفر و اہل کفر ہے۔ توجہ سے یہ ظلمات دور نہ ہوں گے۔ ان ظلمات کا تفتیشیہ عذاب تار سے ہوگا جو جزائے کفر ہے اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ شخص ایمان کا ذرہ بھی اپنے اندر رکھتا ہے اس ذرہ ایمان کی برکت سے آخر کار اس کو دوزخ سے نکال لیا جائیگا۔ جب یہ حال مشاہدہ میں آیا تو پھر یہ خیال ہوا کہ اس شخص کے جنازے کی نماز پڑھی جائے یا نہیں؟ بعد از توجہ یہ بات ظاہر ہوئی کہ نماز جنازہ پڑھنا چاہیے پس وہ مسلمان جو باوجود ایمان کے رسوم کفر بھی انجام دیتے ہیں اور کفار کے ایام کی تعظیم کرتے ہیں ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا چاہیے اور (مطلقاً) کفار سے ملحق نہ کرنا چاہیے۔ امید ہے کہ ایسے لوگ سرائی بھگت کو آخر کار برکت ایمان عذاب دائمی سے چھٹکارا پایا جائیں گے۔

زیادتی و نقصان ایمان کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام عظیم فرماتے ہیں **الایمان لا یزید ولا ینقص** (ایمان گھٹتا بڑھتا نہیں) امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے۔ ہمیں شک نہیں کہ ایمان تصدیق و یقین قلبی کا نام ہے۔ اور اس تصدیق و یقین میں زیادتی اور نقصان کی گنجائش نہیں ہے اسلئے کہ جو قبول زیادت و نقصان کرے وہ داخل دائرہ ظن ہے۔ یقین نہیں ہے زیادہ سے زیادہ یہ بات ہو سکتی ہے کہ اعمال صالحہ کی ادائیگی یقین میں روشنی پیدا کر دے اور اعمال غیر صالحہ یقین کو تیرہ و تاریک کر دیں، اس لحاظ سے زیادتی و نقصان کا ثبوت باعتبار اعمال یقین کو روشن کرنے میں ہوا نہ کہ نفس یقین میں۔ یہ جماعت نے جب کسی یقین کو روشن و منجلی پایا تو اس کو اس یقین سے زیادہ کہہ دیا جو ابدال اور روشنی نہیں رکھتا تھا۔ گویا کہ بعض نے غیر روشن یقین کو یقین ہی نہیں سمجھا۔ اسی روشن یقین کو یقین جان کر غیر روشن یقین کو ناقص کہہ دیا دوسری

جماعت جو چشم باطن تیز رکھتی ہے۔ اس نے دیکھا کہ یہ زیادتی و نقصان صفات یقین سے متعلق ہیں نہ کہ نفس یقین سے انہوں نے لامحالہ یقین کو غیر زائد اور غیر ناقص کہا۔ مثلاً دو برابر کے آئینے ہیں کہ ان کے انجلا و نورانیت میں فرق ہے اب ایک شخص اس آئینہ کو دیکھتا ہے تو انجلا زیادہ رکھتا ہے اور دوسرے میں نمائندگی چہرہ زیادہ ہے اور دیکھ کر کہتا ہے کہ یہ آئینہ دوسرے آئینہ سے زیادہ ہے جس میں اتنی انجلا و نمائندگی نہیں ہے دوسرا شخص کہتا ہے کہ دونوں آئینے برابر ہیں۔ آپس میں کم و بیش نہیں۔ البتہ اگر فرق ہے تو انجلا و نمائندگی میں ہے اور یہ انجلا و نمائندگی آئینوں کی صفات میں سے ہے اس تحقیق سے جسکے اظہار کی فقیر کو توفیق ملی ہے۔ وہ اعتراضات زائل ہو گئے جو عدم زیادتی اور نقصان ایمان پر متضرعین نے کئے ہیں اور تمام مومنین کا ایمان تمام وجوہ سے مثل ایمان انبیاء علیہم السلام نہ ہوا۔ اسلئے کہ ایمان انبیاء تمام تر بخلی اور نورانی ہے اسکے ثمرات و نتائج تو بہت ہی زیادہ ہونگے، بمقابلہ ایمان عامۃ المومنین کے کہ وہ ایمان ظلمات و کمالات بھی رکھتا ہے۔ اسی طرح ایمان ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بھی جو کہ وزن میں تمام امت کے ایمان سے زیادہ ہے (درحقیقت) انجلا و نورانیت اور صفات کاملہ کے اعتبار سے زیادہ سمجھنا چاہیے۔

دیکھئے انبیاء علیہم السلام نفس انسانیت میں تمام مومنین کے مساوی ہیں اور حقیقت و ذات میں سب سے مستعد ہیں۔ لیکن صفات کاملہ کی وجہ سے ان کو دوسروں پر فضیلت حاصل ہے اور باوجود اس فرق کے نفس انسانیت میں کوئی زیادتی و نقصان نہیں ہے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انسانیت قابل زیادتی و نقصان ہے۔ یہ سبھی کہا گیا ہے کہ تصدیق ایمان سے مراد بعض کے نزدیک تصدیق منطقی ہے جو ظن و یقین دونوں کو شامل ہے۔ اس صورت میں نفس ایمان

میں زیادتی و نقصان کی گنجائش ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ تصدیق سے مراد اس مقام پر یقین و اذعان قلبی ہے وہ عام یقین نہیں جو ظن کو بھی شامل ہو۔ امام اعظمؒ فرماتے ہیں۔ اقامؤمن حقاً میں یقیناً مومن ہوں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں انا مؤمن انشاء اللہ تعالیٰ (میں ایمان والا ہوں اگر اللہ تعالیٰ چاہے) یہ اختلاف فی الحقیقت نزاع لفظی سے زیادہ نہیں ہے۔ پہلے قول کا تعلق ایمان حال سے ہے اور دوسرے مقولہ کا تعلق مال دعا بقیت کا رہے ہے۔ کرامات اولیاء حق و ثابت ہیں۔ ہجرۃ بنی دعوۃ نبوت سے مقرون ہوتا ہے اور کرامت ولی متابعت نبیؐ کے ساتھ مقرون ہوتی ہے۔

ترتیب افضلیت خلفائے راشدین کے درمیان خلافت کی ترتیب کے مطابق ہے لیکن افضلیت شیخین باجماع صحابہ و تابعین ثابت ہوئی ہے۔ چنانچہ اس حقیقت کو اکابر ائمہ کی ایک جماعت نے بیان کیا ہے جن میں سے ایک امام شافعیؒ بھی ہیں۔ شیخ امام ابوالحسن اشعریؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفصیل پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفصیل بقیۃ امت پر قطعی ہے۔ زبانی نے کہا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ قول ان کی خلافت کے زمانہ میں جہم غفر کے سامنے تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ افضل امت ہیں۔ اس روایت کو کچھ ادراستی راویوں نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے۔

بخاریؒ نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں میں بہتر ابو بکرؓ ہیں پھر عمرؓ ہیں الی آخرہ۔

وہی رحمہ اللہ وغیرہ نے سند صحیح سے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ کچھ لوگ ایسے ہیں جو مجھے حضرات شیخین پر نفیست دیتے ہیں جو بھی مجھ کو ان پر نفیست دیتا ہے وہ مفری ہے اور اس کیلئے وہ ہترا ہے

جو ایک مفتری کے لئے ہونا چاہیے۔ دارقطنیؒ نے حضرت علیؑ سے نقل کیا ہے کہ میں جس کسی کو پاؤں لگا کہ وہ ابوبکرؓ و عمرؓ پر مجھے فضیلت دے رہا ہے تو میں اس کو اتنے کوڑے لگاؤں گا جتنے ایک مفتری کے لگنے چاہئیں۔ اس قسم کی روایتیں خود حضرت علیؑ سے اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے اس کثرت سے تو آرائی ہیں کہ ان روایات سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں۔ یہاں تک کہ اکابر شیعہ میں سے عبد الرزاق نے کہا ہے کہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمانے کے بموجب شیخین کی نفسیت کا قائل ہوں ورنہ میں کبھی شیخین کو نفسیت نہ دیتا میرے نزدیک یہ گناہ کی بات ہے کہ میں حضرت علیؑ سے محبت کا دعویٰ کروں اور ان کے قول کے خلاف کروں۔ یہ تمام اقوال صواعق محرقة مؤلفہ علامہ فقیہ محدث شہاب الدین احمد بن حجر ابیشی المالکی سے لے گئے ہیں۔

اب رہی تفضیل عثمانؓ بر علیؓ سو اکثر علمائے اہل سنت اس پر ہیں کہ بعد از شیخین افضل حضرت عثمانؓ ہیں پھر حضرت علیؓ۔ امام اربعہ مجتہدین کا مذہب بھی یہی ہے اور جو توقف امام مالکؒ سے افضلیت عثمانؓ بر علیؓ کے بارے میں منقول ہے قاضی عیاضؒ نے فرمایا ہے کہ امام مالکؒ نے اس توقف سے رجوع کر لیا ہے اور وہ تفضیل عثمانؓ کے قائل ہو گئے تھے۔ اسی طرح امام اعظمؒ کی اس عبارت سے توقف سمجھا گیا ہے۔ من علامات السنۃ والجماعت تفضیل شیخین و محبتہما الختین علامات اہل سنت والجماعت میں سے یہ بھی ہے کہ شیخین کو نفسیت دیکھائے اور حضرت علیؓ و حضرت عثمانؓ سے محبت رکھی جائے۔ فقیر کے نزدیک یہ عبارت ایک اور مطلب پر مشتمل ہے وہ یہ کہ اتفاق سے چونکہ فتنوں کا ظہور اور امور مردم میں اختلاف خلافت علیؓ و عثمانؓ کے زمانے میں بہت کچھ ہوا تھا۔ اور لوگوں کے دلوں میں اس بنا پر کچھ کدورت راہ پانگئی تھی۔ امام اعظمؒ نے اس بات کو ملاحظہ فرما کر ان دونوں حضرات

کے لئے محبت کا لفظ اختیار فرمایا۔ اور ان کی دوستی کو علامات اہل سنت سے قرار دیا، بغیر اسکے کہ توقف کا شائبہ بھی ملحوظ ہو۔ اور امام اعظمؒ توقف کیسے کرتے؟ جب کہ کتب حنفیہ بھری ہوئی ہیں اس قول سے کہ خلفائے راشدین کی افضلیت انکی خلافت کی ترتیب کے مطابق ہے۔ العوض افضلیت شیخین یقینی ہے اور افضلیت عثمانؓ نیز علیؓ یقینی نہیں ہے اور استیاضہ اس میں ہے کہ منکر افضلیت حضرت عثمانؓ کو بلکہ منکر افضلیت شیخینؓ کو بھی کافر نہ کہیں ہاں بدعتی اور گمراہ جانیں، اسلئے کہ علماء ایسے شخص کی تکفیر میں مختلف ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے بارے میں ارشاد فرمایا ہے خدا سے ڈرو میرے صحابہ کے بارے میں، دیکھو میرے جد ان کو دشمن نہ سمجھنا، جو شخص ان سے محبت رکھتا ہے وہ میری دوستی و محبت کی بنا پر رہے اور جو ان سے دشمنی رکھتا ہے وہ میری دشمنی کی وجہ سے ایسا کرتا ہے جو ان کو رنجیدہ کرتا ہے وہ مجھ کو رنجیدہ کرتا ہے اور جو مجھے رنجیدہ کرتا ہے وہ خدا کو ناراض کرتا ہے۔ پس نزدیک ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب اسکو پلڑے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (بیشک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں لعنت کرنا ہے اُن پر اللہ دنیا و آخرت میں) (سورہ احزاب)

صحابہ کرامؓ میں جو منازعات و مشاجرات ہوئے ہیں ان کو اچھے معافی پر محمول کرنا چاہیئے اور ان واقعات کو خواہش نفسانی اور تعصب سے دور رہنا چاہئے، علامہ تفتازانیؒ باوجود افراط حب علیؓ کے فرماتے ہیں کہ صحابہ کے جو مخالفانہ بیانات انکے مقابلہ میں واقع ہوئے ہیں وہ خلافت کا نزاع نہ تھا بلکہ خطائے اجتہادی تھیں، شرح عقائد کے حاشیہ خیالی میں ہے کہ حضرت معاویہؓ اور ان کی جماعت نے حضرت علیؓ کی اطاعت سے بغاوت کی اور ساتھ ہی اس امر کا اعتراف بھی کیا کہ حضرت علیؓ اپنے زمانہ میں افضل ہیں اور وہ خلافت کے اُن سے زیادہ

حقدار ہیں۔ اور یہ قسمی تا چاقی ترک قصاص عثمانؓ کی بنیاد پر تھی، کمال الدین
 اسماعیل نے حضرت علیؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ہمارے جن بھائیوں نے
 ہمارے خلاف بغاوت کی ہے وہ فاسق اور کافر نہیں ہیں۔ اس لئے کہ وہ مادی
 کرتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ خطائے اجتہادی ملامت اور طعن و تشنیع سے
 کوسوں دور ہے۔ حقوق صحبت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی رعایت کر کے تمام
 صحابہ کرام کو اچھائی کے ساتھ یاد کرنا چاہیے اور دوستی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بنیاد پر ان کو دوست رکھنا چاہیے۔ حضرت امیرؓ نے جنگ کرتے والوں سے
 ہماری کوئی رشتہ داری نہیں ہے بلکہ بظاہر تو ہمارے لئے بھی یہ موقع تھا
 کہ ہم بھی رنجیدہ ہوتے۔ لیکن وہ اصحاب کرام پیغمبر ہیں اور ہم کل صحابہ کرام
 کی محبت کا حکم کئے گئے ہیں اور بغض سے روک دیئے گئے ہیں۔ اس لئے ناچار دوستی
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے سب صحابہ کو دوست رکھتے ہیں اور صحابہ سے
 بغض رکھنے سے گریزاں ہیں۔ کیونکہ صحابہ سے بغض و ایذا کا معاملہ آں سرور
 صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے مگر حق بجانب کو حق بجانب کہتے ہیں۔ اور بے قصد
 خطا کرنے والے کو معافی، اس سے زیادہ کہنا فضول بات ہے۔

بعد از تصحیح عقائد احکام فقہ کے سیکھے بغیر چارہ نہیں ہے اور فرض
 واجب حلال و حرام سنت مندوب مشتبہ اور مکروہ کا جاننا بھی ضروری ہے اور
 ایسے ہی علم فقہ کے مقتضی کے مطابق عمل کرنا بھی لازمی ہے۔ کتب فقہ کا مطالعہ
 ضروریات سے جمیں اور اعمال و مال و مالہ کی ادائیگی میں سعی بیع کریں۔ نماز (جو کہ
 ستون دین ہے) کے کچھ فرائض و ارکان تحریر کرتا ہوں غور سے سنیں۔

سب سے پہلے پورا اور مکمل وضو کرنا ضروری ہے۔ ہر عضو کو تین بار اہتمام
 رکمال دھونا چاہیے تاکہ سنت کے مطابق وضو ہو (ادائیگی سنت کی غرض سے)

پورے سر کا مسح کرنا چاہیے اور مسح گوش اور مسح گردن میں خوب خیال رکھنا چاہیے
 پاؤں کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے انگلیوں کے نیچے کرتا
 آیا ہے اس کا خیال رکھیں۔ کسی مستحب کے ادا کرنے کو سہوڑا نہ جانیں فعل مستحب
 اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ و محبوب ہے اگر تمام دنیا کے عوض اللہ تعالیٰ کو ایک پسندیدہ
 و محبوب فعل معلوم ہو جائے اور اسکے تقاضے کے بموجب عمل در آمد میں سہرا جائے تو
 غنیمت ہے۔ (دنیا کے عوض ایک فعل مستحب مل جاتا) یہ ایسا ہے کہ کوئی شخص چند
 ٹھیکرے دیکر جو ہر نفیس کو خرید لایا یا بیکار چیز کے بدلہ میں جان کو حاصل کر لیا
 طہارت کامل و مکمل وضو کے بعد نماز کا جو کہ معراج مؤمن ہے قصد کرنا چاہیے۔ اور
 اس امر کا اہتمام ہو کہ کوئی نماز فرض بے جماعت ادا نہ ہو بلکہ امام کے ساتھ تکیہ اولیٰ
 بھی فوت نہ ہونے پائے۔ نماز مستحب وقت میں ادا کرنی چاہیے۔ بعد رسون قرأت
 ہو۔ رکوع و سجود میں اطمینان کے بغیر چارہ نہیں۔ کیونکہ یہ فرض ہے یا بقول عتار
 واجب ہے۔ قومہ میں سیدھا کھڑا ہونا چاہیے۔ اس طرح کہ ہڈیاں اپنی جگہ جو سج
 کر لیں۔ سیدھا کھڑے ہونے میں بھی اطمینان درکار ہے۔ اسلئے کہ یہ فرض ہے یا
 واجب ہے یا سنت ہے علی اختلاف الاقوال۔ امام تسبیح (رکوع و سجدہ میں)
 مقتدیوں کے حال کے مطابق پڑھے (لیکن) یہ شرم کی بات ہے کہ (نوافل وغیرہ
 پڑھتے وقت) انفرادی حالت میں کوئی شخص قوت و استطاعت کے ہوتے کم درجہ
 کی تسبیحات پر زمین کے عدد پر) اکتفا کرے (تنبہائی میں) کم از کم پانچ یا سات بار
 تو کہنا چاہیے۔ سجدہ میں جاتے وقت جو اعضا زمین کے نزدیک ہیں (ترتیب سے)
 اول ان کو زمین پر رکھے۔ پس اول دونوں زانو زمین پر رکھے اسکے بعد دونوں
 ہاتھ اسکے بعد ناک اسکے بعد پیشانی رکھے۔ زانو اور ہاتھ کو زمین پر رکھتے
 وقت دائیں سے ابتدا کی جائے سر اٹھانے وقت جو عضو آسمان سے قریب ہے

نزل اسکو اٹھانا چاہیے۔ پس پہلے پیشانی کو اٹھایا جائے بوقت قیام موضع سجود پر
 نظر رہتی چاہیے۔ رکوع کرتے وقت اپنے قدموں پر نگاہ ہو سجدہ کے وقت تا کہ
 ہی نوک پر نگاہ ہو۔ قعدہ میں دونوں ہاتھوں یا گود پر نظر ہو، جب نظر پرانگی
 انتشار سے سی لی جاتی ہے اور جاہائے مذکورہ پر جمال جاتی ہے تو نماز حضور دل
 کے ساتھ منیر ہوتی ہے اور خشوع کے ساتھ ادا ہوتی ہے۔ ایسے ہی دونوں
 ہاتھوں کی انگلیوں کا رکوع کے وقت کھول دینا اور سجدہ کرتے وقت ہاتھوں کی
 انگلیوں کا ملا لینا سنت ہے اسکی بھی رعایت کرنا چاہیے۔ انگلیاں کھولنا اور
 بند کرنا بے فائدہ نہیں ہے۔ صاحب شرع نے اس میں فوائد ملاحظہ فرما کر ہی اس پر
 عمل فرمایا ہے۔ ہمارے لئے کوئی فائدہ متابعت صاحب شریعت کے برابر نہیں ہے
 یہ احکام کتب فقہ میں تفصیل و وضاحت مذکور ہیں۔ یہاں پر ان کو اسلئے ذکر کیا
 گیا ہے تاکہ علم فقہ کے مطابق عمل کرنے کی ترغیب ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو
 توفیق نصیح عقائد کے بعد اعمال صالحہ کی اور ان اعمال کی ادائیگی کی جو علوم
 شرعیہ کے موافق ہوں توفیق دے، بحرۃ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔
 اگر فضائل نماز اور اسکے کمالات غصہ کے جانتے کا شوق اپنے اندر پائیں
 تو یہ تین مکتوب مطالعہ کریں (۱) مکتوب بنام فرزند محمد صادق (۲) مکتوب بنام
 میر محمد نعمان اکبر آبادی (۳) مکتوب بنام مشیخت آب میاں شیخ تاج سبھلی۔
 بعد حاصل کرنے اعتقاد عمل کے دو بازوؤں کے اگر توفیق ایزدی رہنمائی
 فرمائے تو طریقہ صوفیہ کا سلوک ہے۔ یہ سلوک اسلئے نہیں کہ اس اعتقاد و عمل سے
 زائد یا نئی کوئی شئی حاصل کریں بلکہ اس سے مقصود یہ ہے کہ معتقدات کے بارے میں
 ایسا یقین و اطمینان حاصل کریں کہ وہ یقین و اطمینان کسی شک ڈالنے والے کے
 شک سے زائل نہ ہو سکے اور کسی شبہ کے وارد ہونے سے باطل نہ ہو، پائے استدلال

جو میں ہے اور استدلال کرنے والا سخت بے تمکین ہے اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطٰوُنًا
 الْقُلُوْبُ۔ (اگاہ ہو جاؤ اللہ کے ذکر سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں) نیز سلوک سے
 یہ فائدہ بھی ہے کہ اعمال کے لئے ہولت حاصل کریں اور سُستی و سرکشی جو نفس امارہ
 سے پیدا ہوتی ہے زائل کر دیں۔ طریقہ سو تیار پر چلنے سے مقصود یہ نہیں ہے کہ
 غیبی صورتوں اور شکلوں کا مشاہدہ اور انوار و الوان کا معائنہ کریں یہ تو خود دماغ
 بہو و لعب ہے۔ حقیقی صورتیں اور انوار کیا نقصان رکھتے ہیں کہ کوئی ان کو چھوڑ کر
 ریاضات و مجاہدات کر کے متائے صورت و انوار غیبی کرے اس لئے کہ حقیقی صورتیں اور
 وہ غیبی صورتیں اور یہ انوار اور وہ انوار سب کے سب مخلوق ہیں اور اللہ تعالیٰ
 کے وجود پر دلالت کرنے والی نشانیاں ہیں ۛ

مکتوب نمبر ۲

خواجہ حسام الدین احمد دہلوی کے نام

وہ مکتوب جو خواجہ زادگان (خواجہ عبداللہ و خواجہ عبید اللہ) کو لکھا ہے
 آپ کی نظر سے گزرے گا۔۔۔ مجذو واد کرنا، جوئی بات طریقت میں پیدا کی جائے
 وہ فقیر کے نزدیک اس بدعت سے کم نہیں جو شریعت میں پیدا کی جائے و حرکات طریقت
 اس وقت تک باقی رہتے ہیں جب تک کہ کوئی امر جدید پیدا نہ کیا جائے، جب امر جدید
 طریقت میں پیدا ہو اس طریق کی راہ فیوض و برکات بند ہو گئی۔ پس مخالفت
 طریق بھی اہم مقاصد میں سے ہے اور مخالفت طریقت سے بچنا ضروری ہے جہاں
 کہیں اور جس کی سے اپنے طریق کی مخالفت دیکھیں سختی کے ساتھ اس کو رد کریں،
 اور طریق کی اشاعت و تقویت کریں ۛ

والسلام والاکرام ۛ

مکتوب نمبر ۳

خواجہ حسام الدین احمد دہلویؒ کے نام! (در بیان مولود خوانی)

الشفات نامہ جو ازراہ کرم میں حقیر کو بھیجا تھا اسکو پا کر خوش ہوا۔ جزا کم اللہ خیراً۔ اس گرامی نامہ میں لکھا ہوا تھا کہ اگر سماع کے روکنے کے اندر اتنا بالغ ہو کہ مولود سے منع کرنا بھی اسکے ضمن میں شامل ہو جائے۔ حالانکہ مولود میں قصائد نعتیہ اور کچھ اشعار کا پڑھنا ہوتا ہے۔ تو اس صورت میں میر محمد نعمان اور یہاں کے رخانقاہ خواجہ باقی باندہؒ کے احباب کیلئے رجفوں نے خوابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس مجلس مولود سے بہت رنجی ہیں۔ مولود کا ترک کرنا بہت مشکل ہے۔ بخدو ما! اگر خوابوں ہی پر اعتماد کر لیا جائے تو مریدوں کو پیروں کی ضرورت باقی نہ رہے گی اور جھوٹیاء کے طریقوں میں سے کسی طریقہ کو لازم پکڑنا ایک بے فائدہ عمل ہو جائیگا۔ اسلئے کہ ہر مرید اپنی خوابوں کے موافق ہی عمل کیا کریگا اور ان ہی خوابوں کے مطابق اپنی زندگی گزارے گا۔ چاہے وہ خدا میں طریقہ پیر کے موافق ہوں یا نہ ہوں اور مہشد کی پسندیدہ ہوں یا نہ ہوں۔ اسی صورت میں سلسلہ پیری و مریدی درہم و برہم اور ہر لوا الہوس اپنے طور طریق میں مستقل ہو جائیگا۔ مرید صادق ہزار خوابوں کو بھی اپنے پیر کے ہوتے ہوئے آدھے جو میں بھی نہیں خریدے گا اور طالب رشید پیر کے ہوتے اس قسم کے خوابوں کو خوابہائے پریشان سمجھے گا، شیطان لعین بڑا زبردست دشمن ہے جو لوگ انتہائے کمال کو پہنچ گئے ہیں وہ بھی اسکی چال سے مامون و بے فکر نہیں ہیں بلکہ اس کی مکاری سے برابر ڈرتے اور رزتے رہتے ہیں۔

مبتدیوں اور متوسطوں کا ذکر ہی کیا ہے زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ
 منجہی علیہ شیطان سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔ بر خلاف مبتدیوں اور متوسطوں کے
 (کہ علیہ شیطان سے ان کے خلوب ہو جائیکہ قوی اندیشہ ہے) پس ان کی خوابیں
 قابلِ اعتماد اور شیطان کے مکر سے محفوظ نہیں (اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ)
 جس خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھیں وہ تو بھی ہی ہوتی ہے اور
 مکر شیطان سے محفوظ۔ اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ
 شیطان میری صورت میں نہیں آسکتا۔ لہذا مذکورہ بالا خوابیں سچی ہیں اور مکر
 شیطان سے محفوظ ہیں۔ (اس کا جواب یہ ہے) کہ صاحبِ فتوحات مکینہ (شیخ اکبر
 ابن عربیؒ) نے شیطان کے عدم تمثیل و تشکل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس
 صورتِ خاص کے ساتھ مخصوص کیا ہے جو مدینہ منورہ میں (گنبد خضراء کے اندر)
 مدفون ہے۔ شیخ اکبرؒ شکل خاص کے علاوہ کسی اور شکل میں عدم تمثیل کو بخیر و بد
 کرتے (یعنی وہ کہتے ہیں کہ شیطان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل شکل میں تو نہیں
 آسکتا البتہ دوسری شکل میں آکر..... اور اصل شکل کا لگان پیدا
 کر کے دھوکہ میں ڈال سکتا ہے) اور یہ بات ظاہر اور ناقابلِ شک کہ شبہ ہے کہ
 خواب میں اس شکل خاص کی تمیز بہت ہی مشکل ہے۔ لہذا (پھر) خواب کیسے لائقِ
 اعتماد ہوگی۔ اچھا اگر عدم تمثیل کو صورتِ خاصہ اُن سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ مخصوص نہ بھی کریں جیسے کہ بہت سے علماء نے مخصوص نہیں کیا اور مناسب
 رحمتِ شانِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہی ہے کہ مخصوص نہ کیا جائے تو پھر ہم یہ
 ضرور کہیں گے کہ اس دیکھی ہوئی صورت سے احکام حاصل کرنا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی پسندیدہ اور غیر پسندیدہ باتوں کا معلوم کرنا مشکل ہے کیونکہ ہو سکتا ہے
 کہ دشمنِ بعین (شیطان) درمیان میں آگیا ہو اور خلافِ واقع کو واقع بتلا رہا ہو

اور شبہ میں ڈال کر اپنی عبارت و اشارت کو اس ذاتِ عالی کی عبارت و اشارت بتلارہا ہو یعنی بموجب حدیثِ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو واقعی آپ ہی کو دیکھا مگر خواب کے کلام اور اشارت کو تعلیماتِ محمدیہ اور شریعتِ مطہرہ کے مطابق کر کے دیکھا جائیگا۔ اگر وہ اس قانون کے مطابق ہے جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ذریعہ سے دنیا میں اشاعت پذیر ہوا تو قابلِ تسلیم ہے ورنہ مخالفتِ قانونِ شریعت کی صورت میں قابلِ قبول نہ ہوگا۔ خود حدیث میں بھی روایت کے حق ہونے کو فرمایا گیا ہے۔ کلام کے بارے میں نہیں فرمایا گیا کہ ایسے خواب کا ہر مجموع کلام حق ہے۔

حالتِ خواب جو اس کے معطل ہونے کی حالت ہے اور التباس و اشتباہ کا محل بھی ہے علاوہ ازیں خواب کے عالم میں انسان تنہا ہوتا ہے پھر یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ وہ خواب (ہر حیثیت سے) تصرفِ شیطان اور تلبیسِ ابلیس سے محفوظ ہے؟ یا یوں کہا جائے گا کہ چونکہ مولود میں قصائد و نعت پڑھنے یا سننے والوں کے ذہن میں یہ بات پہلے سے بیٹھی ہوئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عمل سے راضی ہونگے جیسا کہ دنیا کے مددوچ اپنی مدح گوئیوں سے راضی ہوتے ہیں اور یہ بات ان کی قوتِ متخیلہ میں نقشِ تخی اسلئے ہو سکتا ہے کہ خواب میں انہوں نے اپنی صورتِ متخیلہ کو دیکھا ہو۔ اور اس خواب کی نہ کوئی حقیقت ہو اور نہ وہ شیطانِ بعین کا تمثیل ہو۔ اسکے علاوہ اگر وہ خواب سچی ہو تو سچی خواب کبھی ظاہر نہ ہوئی ہوگی اور اس کی حقیقت دہی ہوتی ہے جس کو دیکھنے والے نے دیکھا ہے۔ مثلاً زید کی صورت کو خواب میں دیکھا ہے اور مراد بھی حقیقتِ زید ہی ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر سے پھر کر اس کی تعبیر لی جاتی ہے۔ مثلاً صورتِ زید کو خواب میں دیکھا ہے اور اس سے مراد عمر ہو اس علاوہ و مناسبت کی بناء پر جو زید و عمر و

کے درمیان میں ہے۔ پس یہ خواب ہائے مذکورہ جن کو دوستوں نے دیکھا ہے کہاں سے معلوم ہو اگر ظاہر ہی پر مشمول ہیں اور ظاہر سے بغیر ہی رہتی نہیں ہیں۔ یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ ان خوابوں کی کوئی دوسری تعبیر ہو اور وہ خواب میں دوسرے امور کی طرف کنایہ ہوں۔ اس صورت میں تمثیل شیطانی کی کجی نشہ ماننے کی بھی ضرورت نہیں۔ الغرض محض خوابوں پر ہی بھروسہ نہ رکھنا چاہیے۔ خارج ہیں اشیاء موجود ہیں کوشش کی جائے کہ ان اشیاء کو بیداری میں دیکھیں کہ یہ صورت شایان اعتماد ہے اور اس میں تعبیرات کی ضرورت بھی پیش نہیں آتی جو خواب و خیال میں دیکھا جائیگا وہ خواب و خیال ہی ہے۔۔۔ خائفہ و ڈش کے دوست مدت سے اپنی ایک ادش پر زندگی گزار رہے ہیں۔ تیرات کو اختیار ہے مگر میر شہنشاہ کو تو تشیل حکم کے عداوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔ اگر یہ منع کرنے کے بعد وہ ایک لمحہ بھی توقف کریں گے تو اللہ تعالیٰ پناہ میں رکھے۔ ان کیلئے خاص طور پر ضرر کا اندیشہ ہے۔ اگر فرض کر دوں بھی توقف کریں گے۔ ضرر کسے پہنچے گا، فقہ جواتے مبالغہ کے ساتھ منع کر رہا ہے اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس صورت میں اپنے طریقے کی مخالفت ہے۔ طریقے کی مخالفت خواہ سماع و فہم کے ساتھ ہو خواہ مولود و شہر خوانی کے ساتھ دونوں برابر ہیں۔ ہر طریقے میں ایک مطلب خاص تک پہنچنا ہوتا ہے ہمارے اس طریقے میں مطلب خاص تک پہنچنا ان امور مذکورہ کے چھوڑنے پر موقوف ہے جس کسی کو ہمارے اس طریقے کی طلب مقصود ہو اس کو چاہیے کہ اس طریقے کی مخالفت سے اجتناب کرے، بستی نیر ذرا آباد (دہلی) ہو ہم فقراء کا ملجا اور مادی ہے اور ہمارے پیر و مرشد کام کرنا۔ اس میں اگر کوئی ایسی بات پیدا کی جائے جو اس طریقے کے مخالف ہو تو ہم فقراء کے لئے یہ امر باعث تشویش و استغراب ہے۔ محذوم اداگان (خواجہ عبداللہ و خواجہ عسید اللہ) اپنے والد بزرگوار کے طریقے کو محفوظ رکھنے

کے لئے زیادہ ذمہ دار ہیں۔ حضرت خواجہ احرار قدس سرہ کے صاحبزادوں نے اپنے اپنے والد بزرگوار کے طریقے میں تغیر کھانیکے بعد ان کے اصل طریقے کی محافظت کی اور تغیر و تبدل کرنے والوں سے مجادلہ کیا، چنانچہ آپ نے بھی اس کو سنا ہوگا آپ نے ہمارے حضرت خواجہ کے متعلق بھی کچھ لکھا تھا۔ ہاں شروع شروع میں انھوں نے بعض امور میں مشرب ملا میتہ کی رعایت کر کے سہل پسندی سے کام لیا ہے اور ملامت کو ترجیح دیکر بعض معاملات میں ترک عزیمت (ترکِ اولیٰ) کو اختیار کیا ہے۔ لیکن آخر میں ان باتوں سے اجتناب کرتے تھے اور ملامت و ملا میتہ سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا۔ از روئے انصاف فرمائیے اگر بالفرض حضرت خواجہ باقی باللہ اس وقت دنیا میں موجود ہوتے اور یہ مجلس (مولود خوانی) منعقد ہوتی تو کیا وہ اس امر سے راضی ہوتے اور اس اجتماع کو پسند فرماتے؟ فقیر کو تو یقین ہے کہ وہ ہرگز اس امر کو جائز نہ رکھتے بلکہ وہ اس سے منع فرماتے مقصود فقیر اطلاع کرنا ہے میری بات کو قبول کیجئے یا نہ کیجئے۔

اگر عہدوم زادگان اور وہاں کے احباب اسی موضوع پر قائم رہے تو ہم فقیدوں کو ان کی محبت سے محرومی کے علاوہ اور کوئی چارہ نہ ہوگا۔ والسلام اولادِ آخراء۔

حضرت مجدد صاحب نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق جو مکتوب میں تحریر فرمایا ہے وہ اجماعی مسئلہ ہے لیکن خواب میں اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے خلاف کوئی چیز دیکھی یا سنی جائے تو وہ معتبر نہیں۔ اس مسئلہ کو یہ ناکارہ اپنے اردو رسائل فضائل درود شریف، فضائل حج اور فضائل نبوی ص شرح شمائل میں تفصیل سے لکھ چکا ہے۔ فضائل درود شریف میں اس مسئلہ پر لکھا ہے:

اے کتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب کے اندر اسی سلسلہ میں خواجہ حسام الدین احمد کو زوردار طریقہ پر آخری بات تحریر فرماتے ہیں۔ جب تک رسم کی مجلس کا دروازہ مطلقاً بند نہ کیا جائیگا بوالہوس باز نہ آئیگی۔

تفسیر :- خواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو جانا بڑی سعادت ہے لیکن دوام قابل لحاظ ہیں اول وہ جس کو حضرت تقاوی نور اللہ مرقدہ نے نشر الطیب میں تحریر فرمایا ہے۔ حضرت تحریر فرماتے ہیں :-

۔ جانا چاہیے کہ جس کو بیداری میں یہ شریف نصیب نہیں ہوا اسکے لئے بجائے اسکے خواب میں زیارت سے مشرف ہو جانا سرمایہ تسلی اور فی نفسہ ایک نعمت عظمیٰ دولت کبریٰ ہے اور اس سعادت میں اکتساب کو اصلاً دخل نہیں محض مویب ہے۔ و نعم مایل۔
۵۔ ایسا سعادت بزور بازو نیست نماز بخت خدا ہے بخت خدہ

(ترجمہ) کسی نے کیا ہی اچھا کہا کہ یہ سعادت قوت بازو سے حاصل نہیں ہوتی ہے جب تک اللہ جل شانہ کی طرف سے عطا اور بخشش نہ ہو ہزاروں کی عمریں اس حسرت میں ختم ہو گئیں۔ البتہ غالب یہ ہے کہ کثرت درود شریف و کمال اتباع سنت و غلبہ محبت پر اس کا رتبہ ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ لازمی اور کفائی نہیں۔ اس لئے اسکے نہ ہونے سے مغموم و محزون نہ ہونا چاہیے کہ بعض کے لئے اسی میں حکمت و رحمت ہے، عاشق کو رضائے محبوب کا مشواہ وصل ہر تب، ہجر ہر تب و یدد من قال۔ ۵

ادیا وصالہ ویرید ہجری فاتوک ما اريد لما يريد

(ترجمہ) اور اللہ ہی کے لئے خوبی ہے اس کہنے والے کی جس نے کہا کہ میں اس کا وصال چاہتا ہوں اور وہ مجھ سے فراق چاہتا ہے۔ میں اپنی خوشی کو اس کی خوشی کے مقابلہ میں چھوڑتا ہوں۔ قال العارف الشیرازی۔ ۵

فراق دوصل جہ باشد رضائے دوست طلب کہ حیف باشد از غیر او منتائے

(ترجمہ) عارف شیرازی فرماتے ہیں فراق دوصل کیا ہوتا ہے، محبوب کی رضا و صونڈا محبوب سے اسکی رضا کے سوا امتنا کرنا ظلم ہے۔

اس سے یہ بھی سمجھ لیا جائے کہ اگر زیارت ہو گئی مگر طاعت سے رضا حاصل نہ کی

تو وہ کافی نہ ہوگی۔ کیا خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بہت سے ہزار معنی ہجور اور بعض صورت ہجور جیسے اویس قرنی، اویس قرنی معنی قرب سے مسرور تھے یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک زمانے میں کتنے لوگ ایسے تھے کہ جن کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر وقت زیارت ہوتی تھی۔ لیکن اپنے کفر و نفاق کی وجہ سے جہنمی رہے۔ اور حضرت اویس قرنیؓ مشہور تابعی ہیں اکابر صوفیا میں ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسلمان ہو چکے تھے۔ لیکن اپنی والدہ کی خدمت کی وجہ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر نہ ہو سکے لیکن اسکے باوجود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے ان کا ذکر فرمایا۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ جو تم میں سے ان سے ملے وہ ان سے اپنے لئے دعا و مغفرت کرے ایک روایت میں حضرت عمرؓ سے نقل کیا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حضرت اویس کے متعلق فرمایا کہ اگر وہ کسی بات پر قسم کھا بیٹھیں تو اللہ اس کو ضرور پورا کرے تم ان سے دعا و مغفرت کرنا۔ (اساہ) ۵

گو تھے اویس دور مگر ہو گئے قریب۔ بو تہل تعاف تریب مگر دور ہو گیا۔ دوسرا امر قابل تنبیہ یہ ہے کہ جس شخص نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اس نے یقیناً اور قطعاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی زیارت کی۔ روایات صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے اور محقق ہے کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت عطا نہیں فرمائی کہ وہ خواب میں اگر کسی طرح اپنے آپ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہونا ظاہر کرے۔ مثلاً یہ کہے کہ میں نبی ہوں۔ یا خواب دیکھنے والا شیطان کو غوڈ باللہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ بیٹھے۔ اسلئے یہ تو ہو ہی نہیں سکتا۔ لیکن اسکے باوجود اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اصل ہیئت میں نہ دیکھے یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی ہیئت اور جلیس دیکھتے ہوں تو ان اقدس کے مناسب

نہ ہو تو وہ دیکھنے والے کا تصور ہو گا جیسا کہ کسی شخص کی آنکھ پر سُرخ یا سنہری سیاہ
 عینک لگا دی جائے تو جس رنگ کی آنکھ پر عینک ہو گی اسی رنگ کی سب چیزیں نظر
 آئیں گی۔ اسی طرح بھینگے کو ایک کے دو نظر آتے ہیں۔ اگر تے ٹائم پیس کی لمبائی میں
 کوئی شخص اپنا چہرہ دیکھے تو اتنا لمبا نظر آئے گا کہ صبر نہیں۔ اور اگر اس کی چوڑائی
 میں اپنا چہرہ دیکھے تو ایسا چوڑا نظر آئے گا کہ خود دیکھنے والے کو اپنے چہرہ پر ہنسی
 آجائے گی۔ اسی طرح سنے میں بھی سنے والے کے اثرات کو دخل ہوتا ہے، جوانی
 میں ایک بہرہ کا قصبہ بڑا ضرب المثل رہا ایک بڑے میاں صبح کو اپنے کرتے کی جیب میں
 کچھ لئے آ رہے تھے انکے ایک دوست رستہ میں ملے۔ انہوں نے بہرہ کو سلام کیا اس نے
 جواب میں کہا کہ بازار کیا مٹا بیگن لایا ہوں، دوست نے کہا کہ بال بچے اچھے ہیں؟
 بہرہ نے کہا کہ سب کا بھرتا کرونگا، دوست کو ہنسی آگئی بہرہ نے کہا بہت عزیز ار
 ہوتا ہے دوپہر کو تو بھئی ہمارے ساتھ کھانا ہے۔ جب جاگتے ہیں اس قسم کے واقعات
 ہونے ہیں تو خواب میں نوازیں اسکے استمالات ہوتے ہیں۔

اسی طرح ہے اگر خواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کوئی ارشاد شریف
 مطہرہ کے خلاف سنے تو وہ محتاج تعبیر ہے۔ شریعت کے خلاف اس پر عمل کرنا جائز
 نہیں، چاہے کہتے ہی بڑے شیخ اور مقتدی کا خواب ہو۔ مثلاً کوئی شخص دیکھے
 کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نا جائز کام کے کرنے کی اجازت یا حکم دیا
 تو وہ درحقیقت حکم نہیں بلکہ ڈنٹ ہے۔ جیسا کوئی شخص اپنی اولاد کو کسی بڑے
 کام سے روکے اور وہ مانتا نہ ہو تو اس کو تنبیہ کے طور پر کہا جاتا ہے کہ اگر اور کو
 یعنی اس کا مزہ چکھاؤنگا۔ اور اسی طرح سے کلام کے مطالب کا سمجھنا جس کو تعبیر
 کہا جاتا ہے یہ بھی ایک دقیق فن ہے، تعطیر الانام فی تعبیر المنام میں لکھا ہے کہ
 ایک شخص نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس سے ایک فرشتے نے کہا کہ تیری بیوی تیرے

فلاں دوست کے ذریعہ تجھے زہر پلانا چاہتی ہے۔ ایک صاحب نے اسکی تعبیر دی۔
اور وہ صحیح تھی کہ تیری بیوی اس فلاں سے زنا کرتی ہے۔ اسی طرح اور بہت سے
واقعات اس قسم کے فن تعبیر کی کتابوں میں لکھے ہیں۔

مظاہر حق میں لکھا ہے، کہ امام نووی نے لکھا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ جس نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو
دیکھا خواہ آپ کی صفت معروضہ پر دیکھا ہو یا اسکے علاوہ۔ اور اختلاف اور
تفاوت صورتوں کا باعتبار کمال و نقصان دیکھنے والے کے ہے جس نے حضرت کو
اچھی صورت میں دیکھا یہ سب کمال دین اپنے کے دیکھا اور جس نے برضلاف اسکے
دیکھا یہ سب نقصان اپنے دین کے دیکھا، اسی طرح ایک نے بڑھا دیکھا ایک نے
جوان اور ایک نے راضی اور ایک نے خفا، یہ تمام مبنی ہے اور اختلاف حال
دیکھنے والے کے، پس دیکھنا آنحضرت کا گویا کسوتی ہے معرفت احوال دیکھنے والے
کے۔ اور ہمیں ضابطہ مفیدہ ہے سالکوں کیلئے کہ اس سے احوال اپنے باطن کا
معلوم کر کے علاج اسکا کریں۔ اور اسی قیاس پر بعض ارباب لکھتے ہیں کہ
جو کلام آنحضرت سے خواب میں سنے تو اس کو سنتِ قویہ پر عرض کرے۔ اگر موافق ہے
تو حق ہے اور اگر مخالف ہے تو بہ سبب خلل سامعہ اس کی ہے۔ پس روئے
ذات کریمہ اور اس چیز کا کہ دیکھی یا سنی جاتی ہے حق ہے اور جو تفاوت اور اختلاف
سے ہے تجھ سے ہے۔ حضرت شیخ علی متقی نقل کرتے تھے کہ ایک فقیر نے فقرا مغرب
سے آنحضرت کو خواب میں دیکھا کہ اس کو شراب پینے کے لئے فرماتے ہیں اس نے واسطے
رفع اس اشکال کے علما سے استفتاء کیا کہ حقیقت حال کیا ہے۔ ہر ایک عالم نے
محمل اور تاویل اسکی بیان کی، ایک عالم تھے مدینہ میں نہایت متبع سنت ان کا نام
شیخ محمد عوات تھا جب وہ استفتاء ان کی نظر سے گذرا تو فرمایا یوں نہیں جس طرح اُسے

سنا ہے، آنحضرتؐ نے اسکو فرمایا کہ لا تشرب الخمر یعنی شراب نہ پیا کر اس نے لا تشرب کو لا شرب سنا، حضرت شیخ عبدالحقؒ نے اس مقام کو تفصیل سے لکھا ہے اور میں نے محقق (انتہی محققا بتغیر) جیسا کہ حضرت شیخؒ نے فرمایا کہ لا تشرب کو لا شرب من لیا محمل ہے لیکن جیسا اس ناکارہ نے اور لکھا اگر اشرب الخمر ہی فرمایا ہو یعنی "شراب پی" تو یہ دھمکی بھی ہو سکتی ہے جیسا کہ لہجہ کے فرق سے اس قسم کی چیزوں میں فرق ہو جایا کرتا ہے سہارنپور سے دہلی جانے والی لائن پر آٹھواں اسٹیشن کھاتولی ہے، مجھے خوب یاد ہے کہ بچپن میں جب میں ابتدائی کسرت و نحو پڑھتا تھا اور اس اسٹیشن پر گذر ہوتا تھا تو اسکے مختلف معنی بہت دیر تک دل میں گھوما کرتے تھے۔ یہ مضمون محقق طور پر رسالہ فضائل حج اور شمائل ترمذی کے ترجمہ فضائل میں بھی گذر چکا۔

ہے یا ربصل وسلم دائما ابدا علی حبیبک خیر الخلق کلہم

خواب کے متعلق فضائل حج میں بھی ایک مضمون لکھا جا چکا جس کا اقتباس یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

ابن امیر الحاج مدظل میں لکھتے ہیں کہ اس سے بہت احتراز کرنا چاہیے کہ خواب میں یا غیبی آواز سے جاگتے میں کسی ایسی چیز کی طرف قلب کو طمانیت اور سکون ہو جو صدر اول کے خلاف ہو۔ اسی طرح سے خواب میں دیکھنے کی وجہ سے کسی ایسی چیز کی طرف مانوس ہو جو سلف کے خلاف ہو۔ اس سے بھی احتراز کرنا چاہیے جیسا کہ بعض لوگوں کو پیش آگیا کہ ان کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں کسی چیز کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم فرمایا اور دیکھنے والے نے محض خواب کی بنا پر اس پر عمل شروع کر دیا اور اس کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہؐ پر پیش کر کے نہیں جانچا، حالانکہ حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے فَإِنْ تَنَادَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ اور اللہ جل شانہ کی طرف رد کرنا مطلب اکی کتاب پر پیش کرنا ہے اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رو کر نیک مطلب آپ کی حیات میں آپ کی ذات پر پیش کرنا تھا اور آپ کے وصال کے بعد آپ کی سنت پر پیش کرنا ہے۔ اگرچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میں نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھے کو دیکھا ہے تردید ہے۔ لیکن حق تعالیٰ شانہ نے خواب پر عمل کا مکلف نہیں بنایا، اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین آدمی مرفوع القلم ہیں۔ اُن میں سے ایک وہ شخص ہے جو سو رہا ہو، یہاں تک جاگ جائے (دوسرا بچہ، تیسرا مجنون) اسکے علاوہ یہ بھی وجہ ہے کہ علم اور روایت اسی شخص سے حاصل کی جاسکتی ہے جو مستیقظ ہو حاضر العقل ہو۔ اور سو رہا والا ایسا نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی حکم یا ممانعت اگر خواب میں دیکھی جائے۔ تو اس کو کتاب و سنت پر پیش کیا جائے اگر انکے موافق ہو تو خواب بھی حق ہے اور کلام بھی حق ہے اور یہ دیکھنے والے کی طمانیت کیلئے بشارت کے طور پر ہے اور اگر ان کے خلاف ہو تو سمجھنا چاہیے کہ خواب تو حق ہے لیکن شیطانی اثر سے سننے والے کے کان میں ایسی چیز پڑی جو حضور نے ارشاد نہیں فرمائی۔ امام نووی نے تہذیب الاسماء والصفات کے شروع میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں لکھا ہے کہ جس نے آپ کو خواب میں دیکھا بیشک اس نے آپ ہی کو دیکھا کہ شیطان آپ کی صورت نہیں بنا سکتا لیکن اس نے اگر کوئی چیز خواب میں احکام کے متعلق سنی تو اس پر عمل جائز نہیں نہ اسوجہ سے کہ خواب میں کوئی تردد ہے بلکہ اسوجہ سے کہ دیکھنے والے کا ضبط معتمد نہیں صاحب مدخل نے آگے بھی ہمیں طویل کلام کیا ہے بقدر ضرورت نقل کیا گیا اور انکے علاوہ اور بھی بہت سے علماء نے اسی تصریح فرمائی ہے جو اوپر گذرا۔ واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین الصلوٰۃ والسلام علی سید الاولین والآخرین سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین علما ذکرہ الذاکرون وکلما عفل عن ذکرہ الغافلون۔

محمد زکریا، زمیل المدنیۃ المنورہ، ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۹۶ھ

تالیفات حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم

۱/۸۰	فضائل تبلیغ	۱۲/۸۰	فضائل زبان عربی
۲/۸۰	حکایات صحابہ	۱۳/۸۰	تاریخ مرتضیٰ چشت
۴/۸۰	فضائل درود شریف	۱۴/۸۰	مکتوبات شیخ جلد دوم
۱۵/۸۰	فضائل صدقات کامل	۱۵/۸۰	جلد سوم
۵/۵۰	فضائل حج	۱۶/۵۰	تذکرۃ الخلیل علی مع انشاء و اصلاحات
۶/۸۰	مسلمانوں کی پریشانیوں کا علاج	۱۷/۵۰	اختلاف الائمہ
۷/۸۰	اسلامی سیاست	۱۸/۵۰	تقریریں جاری اردو، جلد اول
۸/۸۰	تبلیغی جماعت پر اعتراضات اور انکے جوابات	۱۹/۵۰	ثانی
۹/۸۰	خوان خلیل حصہ دوم تذکرۃ الخلیل	۲۰/۸۰	تاریخ مظاہر جلد اول
۱۰/۸۰	ارشاد الملوک ترجمہ امداد السلوک	۲۱/۸۰	جلد ثانی
۱۱/۸۰	مع انشاء مقدمہ حضرت شیخ الحدیث	۲۲/۸۰	مکتوبات تقویٰ (یعنی مکتوب شیخ جلد اول)
۱۲/۸۰	اکمال الشیم	۲۳/۸۰	مکتوبات علمیہ
۱۳/۸۰	صحیحہ باب اولیاء، ملفوظات حضرت	۲۴/۸۰	اکابر کے خطوط
۱۴/۸۰	آپ بیتی حضرت شیخ مدظلہ	۲۵/۸۰	فضائل ذکر
۱۵/۸۰	۲۰	۲۶/۸۰	فضائل نماز
۱۶/۸۰	۳۰	۲۷/۸۰	فضائل قرآن
۱۷/۸۰	۴۰	۲۸/۸۰	فضائل رمضان
۱۸/۸۰	۵۰		
۱۹/۸۰	۶۰		
۲۰/۸۰	۷۰		
۲۱/۸۰	۸۰		
۲۲/۸۰	۹۰		
۲۳/۸۰	۱۰۰		

ملنے کا پتہ

کتابخانہ بحیوئی متصل مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور روپڑی

(تاریخ مرتضیٰ چشت)